

Hibah 'Umra dan Ruqba dalam Al-Umm: Satu Analisis

Hibah 'Umra and Ruqba in Al-Umm: An Analysis

Noor Syahida Abdul Rahman¹, Dr. Mohd Musa Sarip², Prof. Dr. Mohamad Sabri Haron³

ABSTRAK

Hibah 'umra dan ruqba merupakan salah satu akad yang bersifat tabarru' (kebajikan). Namun isu status syarat 'umra dan ruqba menjadi perselisihan di antara para fuqaha. Rentetan itu, artikel ini utamanya akan memfokuskan kepada hibah 'umra dan ruqba dalam al-Umm karya imam al-Syafi'i di samping mengemukakan pendapat fuqaha secara umum. Metodologi Kajian ini adalah berbentuk kajian kualitatif yang melibatkan kajian kepustakaan dan analisis teks. Dapatan kajian ini secara deskriptif mendapati bahawa imam al-Syafi'i menerima pakai kedua-dua akad hibah tersebut kerana ia merupakan instrumen penting dalam perancangan harta pusaka umat Islam. Walaupun demikian, Menurut imam al-Syafi'i hibah 'umra dan hibah ruqba hukumnya adalah sah namun menerimapakai syarat 'umra dan ruqba itu adalah tidak sah. Beliau berhujah bahawa jika syarat itu terpakai maka ia bertentangan dengan kehendak akad hibah itu sendiri. Keduanya, perselisihan yang berlaku di antara fuqaha adalah berpunca daripada perbezaan pandangan mereka dalam memahami hadis berkenaan 'umra dan ruqba.

Kata Kunci: Imam al-Syafi'i, al-Umm, Hibah, 'Umra, Ruqba.

ABSTRACT

Hibah 'umra and ruqba is one of the contracts that is benevolence (tabarru') in nature. However, the issues on the status of the terms of 'umra and ruqba have become a dispute between the fuqaha. Subsequently, this article mainly focusses on hibah 'umra and ruqba in al-Umm which is the work of imam al-Syafi'i besides generally presenting the opinions of the fuqaha. The methodology of this study is based on qualitative approach which involved library research and text analysis. Descriptively the study found that imam al-Syafi'i adopted both of the hibah contracts because they are an important instrument in the Muslim inheritance planning. Nevertheless, according to iman al-Syafi'i the law of hibah 'umra and hibah ruqba is valid but to adopt the terms of umra and ruqba is invalid. He argued that if the terms are adopted thus they will be conflicting with the wish of the hibah contract itself. Secondly, the cause of the dispute between the fuqaha was in their different views in the understanding of the hadith (the sayings of the Prophets PBUH) regarding 'umra and ruqba.

Keywords: Imam al-Syafi'i, al-Umm, Hibah, 'Umra, Ruqba.

¹ Pensyarah Jabatan Syariah Undang-Undang Fakulti Pengajian Peradaban Islam (FPPI) Kolej Universiti Islam Antarabangsa Selangor (KUIS). syahida@kuis.edu.my

² Pensyarah Jabatan Syariah Undang-Undang Fakulti Pengajian Peradaban Islam (FPPI) Kolej Universiti Islam Antarabangsa Selangor (KUIS). mmusa@kuis.edu.my

³ pensyarah di Pusat Citra Universiti, Universiti Kebangsaan Malaysia (UKM). sabrie@ukm.edu.my

Pendahuluan

Artikel ini akan menganalisis pendapat Imam al-Syafi'i dalam muamalah dengan tumpuan pada akad *hibah 'umra dan ruqba* sebagaimana yang terdapat di dalam karyanya *al-Umm*. Imam al-Syafi'i adalah seorang ulama fiqh yang tersohor dan terkemuka dalam sejarah Islam. Kelahiran di Ghazzah, Palestin tahun 150H/767M dan wafat pada tahun 204H/819M di Mesir ketika berusia 54 tahun. Karya *al-Umm* hasil buah fikiran beliau ini merupakan antara kitab fiqh utama yang begitu bernilai dalam pengajian Islam. Analisis terhadap pendapat Imam al-Syafi'i dalam akad hibah *'umra dan ruqba* adalah amat penting biarpun beliau berada di abad ke 3H./9M, namun pandangan dan penyelesaiannya terhadap persoalan hibah *'umra dan ruqba* dalam amalan semasa boleh dijadikan sebagai rujukan dan panduan terutamanya kepada Umat Islam di Malaysia.

Metodologi kajian

Kajian ini merupakan kajian kualitatif secara analisis kandungan. Pengkaji akan menganalisis dengan menumpukan kepada penulisan imam al-Syafi'i dalam kitab *al-Umm* yang diterbitkan oleh Dar al-Wafa' Mansurah Mesir pada tahun 1422H./2001M. dan dirujuk secara khusus pada kitab *al-Hibah (al-'Umra)* dan kitab Ikhtilaf Malik wa al-Syafi'i bab *fi al-'Umra* daripada halaman 129 hingga ke halaman 133, Jilid 5 dan halaman 591 hingga ke halaman 596, Jilid 8.

Biografi Ringkas Imam Al-Syafi'i

Secara ringkasnya nama Imam al-Syafi'i ialah Muhammad bin Idris bin al-'Abbas bin 'Uthman bin Syafi'i bin al-Sa'ib bin 'Ubayd bin 'Abd Yazid bin Hasyim bin al-Muttalib bin 'Abd al-Manaf bin Qusay bin Kilab bin Murrah bin Ka'ab bin Luay al-Qurasyi al-Muttallabi al-Syafi'i al-Makki. Beliau memiliki pertalian nasab dengan Rasulullah SAW melalui 'Abdul Manaf Bin Qusay. Menurut riwayat Imam al-Bayhaqi, Imam al-Shafi'i dilahirkan di Ghazzah, Palestin tahun 150H/767M dan wafat pada bulan Rajab tahun 204H/819M di Mesir ketika berusia 54 tahun. Imam al-Syafi'i hidup pada zaman khalifah Harun al-Rasyid, al-Amin dan al-Makmun dari dinasti 'Abbasiyyah. Menurut al-Suyuti (t.t) Imam al-Syafi' adalah dikenali sebagai mujtahid *mutlaq mustaqil*. Imam al-Syafi'i

adalah ahli fiqh Islam yang terkemuka dalam sejarah Islam. Beliau adalah pengasas kepada mazhab Syafi'i, salah satu daripada mazhab Islam yang banyak diikuti oleh penganut agama Islam. Beliau adalah salah seorang ulama yang pandangan fiqhnya menjadi rujukan utama majoriti umat Islam. Karya-karya penulisan Imam Syafi'i dalam bidang fiqh serta disiplin ilmu yang berkaitan dengannya cukup untuk menempatkannya di barisan ulama fiqh yang terbilang hingga kini. Nama Imam al-Syafi'i merupakan satu nama besar sebagai tokoh pemikiran Islam dan intelektual yang hebat dan dikagumi terutamanya dalam mencetus idea dan menjana pemikiran kepada perkembangan fiqh Islam termasuk muamalat. Melihat kepada sumbangan Imam al-Syafi'i yang besar terhadap dunia Islam, para sejarawan bersetuju meletakkan al-Syafi'i sebagai pengasas prinsip perundangan Islam (*The founder of the sciene of jurisprudence*).

Kitab *Al-Umm* Karya Imam Al-Syafi'i

Al-Umm merupakan kitab induk dalam mazhab al-Syafi'i. Ia dinamakan sedemikian kerana boleh dikatakan semua penulisan dalam mazhab al-Syafi'i berasal daripada kitab ini. Kitab *al-Umm* dari satu sudut merupakan kitab fiqh terbesar dan tiada tandingan pada masanya. Kitab ini membahaskan pelbagai permasalahan hukum, lengkap dengan dalil-dalilnya, sama ada daripada al-qur'an, al-sunnah, al-ijma' dan al-qiyas. Isi kandungan kitab ini adalah sebagai bukti keluasan ilmu Imam al-Syafi'i dalam bidang fiqh. Sedangkan dari sudut yang lain, ia juga dianggap sebagai kitab hadith kerana dalil-dalil hadith yang ia kemukakan menggunakan jalur periwayatan tersendiri sebagaimana layaknya kitab-kitab hadith.

Dalam menghuraikan sesuatu bab ataupun permasalahan hukum, Imam al-Syafi'i kadang-kadang menggunakan metode *hiwar* (soal-jawab), dalam ertikata menghuraikan pendapat pihak lain yang diadukan kepadanya sebagai pertanyaan, kemudian dibalasnya dalam bentuk jawapan. Hal itu jelas dilihat, umpamanya ketika ia menolak penggunaan *al-istihsan*. Dan dalam sesetengah kes yang lain beliau menggunakan metode *bayan* (eskplan) dalam ertikata menghuraikan secara panjang lebar suatu masalah dengan memberikan penetapan hukumnya berdasarkan prinsip-prinsip yang dianutinya tanpa ada pertanyaan. Hal seperti ini terbukti dalam penjelasannya mengenai persoalan muamalat, *munakahat* dan lai-lain persoalan fiqh.

Konsep Hibah ‘Umra Dan Ruqba Menurut Imam Al-Syafi’i Dalam *Al-Umm* (Jil. 5, H. 129- 133 & Jil. 8, H. 591- 596).

Hibah ‘Umra

Dalam penulisan kitab *al-Umm* takrifan ‘umra dari segi bahasa dan istilah syarak berbentuk teknikal tidak diutarakan oleh Imam al-Syafi’i. Yang ada cuma gambaran bagaimana ‘umra itu berlaku dalam bentuk lafaz *sighah* sepertimana berikut;

العُمْرَى هِيَ أَنْ يَقُولَ الرَّجُلُ الْآخِرُ: أَعْمَرْتُكَ هَذِهِ الدَّارَ أَيَّ أَبْحَثُ لَكَ سَكْنَاهَا مَدَّةَ عَمْرِكَ.

‘Umra iaitu pemberi hibah berkata kepada penerima hibah: “*Aku ‘umrakan kamu rumah ini iaitu membolehkan kamu mendiami rumah ini sepanjang hidup atau hayat kamu*”.

Para fuqaha berselisih pendapat tentang keharusan hibah bersyarat yang dikaitkan dengan tempoh tertentu yang bersifat sementara. Berdasarkan perbincangan ahli fiqh pelbagai mazhab, terdapat tiga pendapat mengenai kesan ‘umra terhadap kontrak hibah.

Pendapat pertama: Jumhur fuqaha termasuk Imam al-Syafi’i berpendapat bahawa hibah tersebut sah namun syarat ‘umra terbatal dan tidak diguna pakai. Jumhur fuqaha dan Imam al-Syafi’i di dalam karyanya *al-Umm* berhujah dengan hadith yang diriwayatkan oleh Jabir r.a yang mengatakan bahawa Rasulullah SAW bersabda yang bermaksud: “*Umra itu adalah hak orang yang menerima hibah*”. Hadis lain yang juga diriwayatkan oleh Jabir r.a menyebut bahawa Rasulullah SAW bersabda yang bermaksud: “*Sesiapa sahaja yang diberikan ‘umra kepadanya dan kepada ahli warisnya, maka ia menjadi milik orang yang diberi itu, tidak kembali kepada orang yang memberi untuk selama-lamanya, kerana bahawasanya orang yang memberi itu telah melakukan satu pemberian yang boleh diwarisi*”. Dan sabda Rasulullah SAW lagi: “*Jagalah harta kanu dan janganlah kamu merosakkannya. Sesiapa yang mengucapkan ‘umra ia adalah hak orang yang ditujukan ‘umra itu sama ada hidup atau mati dan kepada keturunannya*”. Rasulullah SAW telah menetapkan bahawa akad ‘umra adalah sah. Ia menjadi hak milik penerima hibah sepenuhnya serta boleh diwarisi dan tidak dikembalikan kepada pemberi hibah selama-

lamanya. Ini bermakna, *'umra* yang disyaratkan dalam pemberian hibah tersebut tidak diambilkira. Dalam hal ini, Imam al-Syafi'i juga turut menegaskan perkara yang sama ketika al-Rabi' mengemukakan soalan kepadanya dalam isu ini.

Pendapat kedua: Imam Malik, Yahya bin Sa'id, al-Qasim bin Muhammad dan al-Layth berpendapat bahawa akad dan syarat *'umra* adalah harus dan hibah *'umra* merupakan pemberian manfaat harta sahaja. Harta yang dihibahkan hendaklah dikembalikan kepada penghibah atau warisnya setelah penerima hibah meninggal dunia. Sungguhpun demikian, jika penghibah menyatakan *'umra* tersebut juga untuk keturunan atau waris penerima hibah, maka tempoh pemilikan harta itu dilanjutkan sehingga kematian ahli waris penerima. Selepas tempoh tersebut, harta hendaklah dikembalikan kepada penghibah atau ahli warisnya. Pendapat ini adalah berasaskan hujah riwayat daripada 'Abd al-Rahman bin al-Qasim bahawa ia mendengar Makhul al-Dimasyqi bertanya kepada al-Qasim bin Muhammad berkenaan dengan *'umra*. Maka berkata al-Qasim: Aku tidak tahu kecuali manusia itu berpegang kepada syarat-syarat mereka pada harta dana apa yang mereka berikan. Berkaitan dengan isu ini, Imam al-Syafi'i menerusi karyanya *al-Umm* menegaskan bahawa beliau tetap berpegang dengan al-sunnah sepertimana dalam kehujahan pendapat yang pertama.

قال الشافعي: نحن لا نعلم أن القاسم قال هذا إلا بخبر يحيى عن عبد الرحمن عنه. وكذلك علمنا قول النبي صلى الله عليه وسلم في العمري بخبر ابن شهاب، عن أبي سلمة، عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم وغيره. فإذا قلنا خبر الصادقين، فمن روى هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم أرجح ممن روى هذا عن القاسم. لا يشك عالم أن ما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى أن يقال به، مما قال أناس بعده. قد يمكن فيهم ألا يكونوا سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولا بلغهم عنه شيء، وأنهم لناس لا نعرفهم.

Berkenaan kehujahan yang diguna pakai dengan berasaskan riwayat daripada al-Qasim, ini kata Imam al-Syafi'i, kami tidak tahu perkataan al-Qasim kecuali riwayat daripada Yahya daripada 'Abd Al-Rahman dan dari al-Qasim sendiri. Dan demikian kami juga tahu mengenai *'umra* daripada nabi SAW melalui riwayat Ibn Syihab, Abu Salamah, Jabir, dari Nabi SAW dan lai-lain perawi yang meriwayatkan perkara ini. Kata Imam al-Syafi'i: Jika kita menerima riwayat daripada perawi-perawi yang sama-sama martabat *thiqahnya* (dipercayai) iaitu jujur, maka sesiapa yang telah meriwayatkan hadis daripada

baginda Rasulullah SAW adalah lebih tepat dan layak daripada yang meriwayatkan daripada al-Qasim. Dunia tidak meragukan apa yang ditetapkan oleh Rasulullah SAW kerana perkataannya yang lebih *awla* diterima dan dipegang daripada perkataan orang lain. Kata al-Syafi'i: Mungkin berlaku mereka tidak mendengar hadis daripada Rasulullah SAW dan mungkin penjelasan baginda tidak sampai kepada mereka.

Pendapat ketiga: Imam Ahmad dalam satu riwayat, Imam Malik, Imam al-Shafi'i dalam *qawl qadimnya*, Jabir bin 'Abd Allah, 'Urwah bin al-Zubayr, Abu Salamah bin 'Abd al-Rahman, al-Qasim bin Muhammad, Zayd bin Qist, al-Zuhri dalam salah satu pendapatnya, Ibn Abi Dhi'b, Abu Thawr, Dawud al-Zahiri dan golongan Zaidiyyah berpendapat *'umra* yang mensyaratkan harta yang dihibahkan untuk penerima dan waris-warisnya akan menjadi milik penerima dan waris-warisnya sebagaimana pendapat golongan pertama. Namun sekiranya pemberi hibah tidak menyatakan bahawa harta yang dihibahkan akan menjadi milik waris penerima seperti dia berkata: "sekiranya kamu mati harta tersebut untukku", maka harta yang dihibahkan akan akan kembali kepada pemberi hibah. Jabir r.a. berkata: "*Sesungguhnya 'umra yang diharuskan oleh Rasulullah SAW adalah apabila seseorang berkata, "Ia (mawhub) untukmu dan ahli warismu". Adapun jika dia berkata, "Ia untukmu selama mana kamu hidup", maka hendaklah ia dikembalikan kepada pemilik asalnya*".

Hibah '*Ruqba*

Berkenaan dengan hibah *ruqba*, Imam al-Syafi'i juga tidak mengemukakan definisi sama ada dari sudut etimologi dan terminologi sebagaimana kebiasaan para ulama fiqh yang lain. Namun begitu, sebagaimana yang difahami, hibah *ruqba* daripada bentuk lafaz *sighah* yang dikemukakan Imam al-Syafi'i dalam karyanya *al-Umm* adalah sepertimana berikut;

وَالرُّقْبَى أَنْ يَقُولَ الرَّجُلُ لِلرَّجُلِ: يَقُولُ وَهَبْتُ لَكَ هَذِهِ الدَّارَ، فَإِنْ مِتَّ قَبْلِي رَجَعَتْ إِلَيَّ، وَإِنْ مِتَّ قَبْلَكَ فَهِيَ لَكَ، فَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَرْقُبُ مَوْتَ الْآخَرِ، فَسَمِيَتْ رُقْبَى.

Al-ruqba apabila pemberi hibah berkata kepada penerima hibah "Aku berikan kamu rumah ini maka sekiranya kamu mati sebelumku ia kembali kepadaku, (namun) jika aku mati

sebelum kamu maka ia menjadi milikmu, maka masing-masing menjadikan rumah itu sebagai ruqba dengan menunggu mati salah seorang di antara mereka”.

Berdasarkan lafaz *sighah* tersebut, *ruqba* adalah kembali kepada orang yang masih hidup dan itu adalah *ruqba* daripada kedua-dua pihak. Kontrak hibah yang disertai syarat *ruqba* adalah sah. Walau bagaimanapun, sama seperti ‘*umra*, perbezaan pendapat para ahli fiqh adalah berkisar mengenai adakah syarat *ruqba* itu sendiri boleh dikuatkuasakan ataupun sebaliknya. Perbincangan berikut membahaskan pandangan ahli fiqh mengenai kedudukan syarat *ruqba* dan justifikasi yang dikemukakan.

Pendapat pertama: Mazhab al-Shafi‘i, terdapat dua pendapat mengenai kedudukan *ruqba*. Mengikut *qawl qadim*, hibah dengan mensyaratkan *ruqba* merupakan kontrak yang batal. Manakala mengikut *qawl jadid*, iaitu pandangan yang lebih tepat menurut al-Nawawi, hibah dengan syarat *ruqba* adalah sah dan memberi kesan kepada pindah milik *mawhub* kepada penerima. Walau bagaimanapun, syarat *ruqba* adalah batal dan dianggap sebagai tiada. Oleh kerana itu, setelah penerima melakukan *qabul* dan *qabd*, harta akan menjadi milik penerima hibah selama hayatnya dan menjadi harta pusaka bagi ahli warisnya selepas dia mati tanpa mengambil kira kedudukan penghibah selepas daripada kontrak tersebut sama ada masih hidup ataupun telah mati. Pandangan ini juga merupakan pandangan mazhab Hanbali.

Dalam perbahasan hibah *ruqba* ini, merujuk kepada kitab *al-Umm*, adalah dapat difahami bahawa pandangan yang dikemukakan al-Nawawi, itulah pandangan Imam al-Syafi‘i yang sebenar dalam *qawl jadidnya*. Mereka berhujah dengan hadis yang diriwayatkan oleh Ibn ‘Umar dan Jabir r.a: Rasulullah SAW telah bersabda: “*Janganlah kamu semua melakukan ruqba dan janganlah juga melakukan ‘umra. Kerana sesiapa yang diberi ruqba atau diberi ‘umra, maka ia akan (menjadi) milik ahli warisnya”.*

Sighah larangan dalam hadith ini jelas menunjukkan bahawa syarat yang ditetapkan dalam ‘*umra* dan *ruqba* batal. Jika kedua-dua syarat tersebut boleh dikuatkuasakan (atas asas bahawa harta itu adalah manfaat), nescaya Rasulullah SAW tidak menyebut mengenai kesan ‘*umra* dan *ruqba* yang menyebabkan harta menjadi milik hakiki kepada penerima hibah dan tidak akan dipulangkan semula kepada penghibah. Jika

kesan kontrak *'umra* dan *ruqba* hanya sekadar memindah milikan harta kepada penerima dan penghibah akan mendapat semula harta tersebut (sebagaimana pendapat Malik) nescaya Rasulullah SAW tidak akan memberi peringatan sedemikian.

Pendapat kedua: Menurut pandangan fuqaha Maliki dan Hanafi pula, *ruqba* merupakan kontrak yang tidak sah dan adalah batal kerana Rasulullah SAW telah mengharuskan *'umra* dan membatalkan *ruqba*. Larangan ini menurut mereka disebabkan pemilikan hibah ini berkait dengan sesuatu yang bahaya, Oleh kerana itu, tidak harus mengaitkan suatu pemilikan dengan suatu yang membahayakan. Mereka juga bersandarkan kepada hadis Rasulullah SAW yang mengharuskan *'umra* dan membatalkan *ruqba*, namun menurut Imam Ahmad, hadis tersebut tidak diketahui. Dalam isu ini, menurut al-Kasani, pemilikan dengan syarat kematian salah seorang daripada pihak terbabit menyebabkan wujudnya unsur-unsur *gharar* dalam kontrak itu. Meletakkan syarat *ruqba* dengan sendirinya bermaksud penghibah telah menta'liqkan pemberiannya dengan perkara yang kewujudannya tidak dapat dipastikan. Oleh kerana pemilikan tidak boleh digantung (*ta'liq*) dengan perkara-perkara yang tidak pasti, maka kontrak hibah dengan syarat *ruqba* adalah tidak sah.

Dalam hal ini menerusi *al-Umm*, Imam al-Syafi'i hanya menyentuh secara ringkas dengan mengemukakan apa yang diberitakan oleh Sufyan bin 'Uyainah dari Ibn Jurayj dari 'Ata' bin Abi Rabah dari Jabir bin 'Abd Allah adalah sepertimana berikt;

قال الشافعي رحمه الله: أخبرنا سفيان بن عيينة، عن ابن جريج، عن عطاء بن أبي رباح، عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "لا تُعْمَرُوا، ولا تُرْقَبُوا، فمن أعمار شيئاً أو أرقبه فهو سبيل الميراث".

Rasulullah SAW bersabda: "*Janganlah kamu semua melakukan ruqba dan janganlah juga melakukan 'umra. Kerana sesiapa yang diberi 'umra ruqba atau diberi ruqba, maka ia akan (menjadi) milik ahli warisnya*".

Kesimpulan

Merujuk kepada pendapat imam al-Syafi'i dalam karyanya *al-Umm* berkaitan hibah 'umra dan hibah *ruqba*, dapat disimpulkan bahawa imam al-Syafi'i menerima pakai kedua-dua hibah tersebut kerana ia merupakan instrument penting dalam perancangan harta pusaka umat Islam. Walaupun demikian, Menurut imam al-Syafi'i hibah yang bersifat sementara seperti hibah 'umra dan hibah *ruqba* itu sah namun menerimapakai syaratnya adalah terbatal. Beliau berhujah bahawa jika syarat itu terpakai maka ia bertentangan dengan kehendak akad hibah itu sendiri.

Perbincangan di atas menunjukkan bahawa Imam al-Syafi'i telah memberikan sumbangan pemikiran yang amat besar terhadap kontrak hibah 'umra dan *ruqba* secara khususnya dan bidang pengajian muamalat secara umumnya sebagaimana tercatat dalam kitabnya *al-Umm*. Walaupun perbincangannya agak ringkas dengan para fuqaha yang lain namun sumbangan dan buah fikiran Imam al-Syafi'i ini amat penting dalam perkembangan dan pembangunan muamalat Islam khususnya kepada umat Islam di negara ini dan seterusnya kepada pihak industri yang menawarkan perkhidmatan hibah kepada masyarakat Islam di Malaysia dan juga di peringkat antarabangsa. Dan seterusnya status syarat 'umra dan *ruqba* yang menjadi perselisihan di antara para fuqaha adalah berpunca daripada perbezaan pandangan mereka dalam memahami hadis berkenaan 'umra dan *ruqba*.

Bibliografi

- 'Abd al-Mu'ti, Faruq. 1992. *'A'lam al-Fuqaha wa al-Muhaddithin al-Imam al-Syafi'i*. Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah.
- Abdul Karim, M.Ag. 2012. *Pola Pemikiran Imam Syafi'i dalam Menetapkan Hukum Islam*. Jurnal Adabiyah Vol XIII (2) (2013).
- 'Abd al-Rahman bin Abu Bakar al-Suyuti (t.t.), *al-Radd 'ala man Akhlada ila al-Ard wa jahila an al-Ijtihad*.(t.t.p.):Maktabat al-Thaqafah al-Diniyyah.
- Al-Baihaqi. t.t. *Manaqib al-Syafi'i*. tahqiq Ahmad Saqar, al-Qahirah: Dar al-Turath.
- Al-Daqr, 'Abd al-Ghani. 2005. *Al-Imam al-Syafi'i Faqih al-Sunnah al-Akbar*. Damsyiq: Dar al-Qalam.
- Esler, Anthony. 1992. *The Human Venture; A word History*. Prentice Hall, New Jersey (Edisi ke 3).

- Al-Nawawi, Abi Zakariyya Mahy al-Din, *al-Majmu' Sharh al-Muhadhdhab* Jeddah: Maktabah al-Irsyad. Juz, 1.
- Al-Syafi'i, Muhammad Bin Idris. 2001. *Al-Umm*. Mansurah: Dar al-Wafa'. Juz. 5&8
- Al-Asyqar, Muhammad Sulayman 'Abd Allah. 1419H/1998M. *Al-Mujalla*. Damsyiq: Dar al-Qalam. Juz. 2.
- Al-Qaylubi, Shihab al-Din Ahmad bin Ahmad bin Salamah dan 'Umayrah, Shihab al-Din Ahmad al-Barlisi, *Hashiyatan Qalyubi wa 'Umayrah*. Dar al-Fikr.
- Al-Zuhaily, Wahbah. 1409H/1989M. *Al-Mu'tamad fi al-Fiqh al-Syafi'i*. Damsyiq: Dar al-Qalam. Juz. 3.
- Ibn Rusyd, Muhammad bin Ahmad. 1416H/1996M. *Bidayah al-Mujtahid wa Nihayah al-Muqtasid*. Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah. Jld. 5.
- Ibn Qudamah, Muwaffaq al-Din 'Abd Allah bin Ahmad. t.th. *al-Mughni*. Beirut: Dar al-Kitab al-'Arabi. Juz. 6.