

MAQĀṢID AL-SHĀRĪ'AH DALAM PELAKSANAAN WASIAT

Oleh:

Hasliza binti Talib¹Norziah binti Othman²Siti Zaleha binti Ibrahim³Norsaadah binti Din @ Mohamad Nasirudin⁴Dr. Nor'Adha binti Abd Hamid⁵Abdulhakim Fakhrudden bin Muhammad Ridzuan⁶**ABSTRAK**

Setiap pensyariatan dalam Islam tidak terlepas daripada *Maqāṣid al-Sharī'ah*, objektif dan hikmah pensyariatannya yang tersendiri. Begitu juga halnya dengan amalan wasiat yang merupakan sebuah instrumen perancangan harta orang Islam yang penting dan sangat dituntut dalam Islam. Penerokaan terhadap *Maqāṣid al-Sharī'ah* mestilah sentiasa dilakukan bagi membantu dan memudahkan proses penetapan hukum fiqh. Justeru, kajian ini akan cuba menerokai *Maqāṣid al-Sharī'ah* disebalik pelaksanaan wasiat dan pensyariatannya. Kajian ini dijalankan dengan menggunakan reka bentuk kajian kualitatif dengan menggunakan instrumen kajian teks dan analisis dokumen. Hasil kajian mendapati bahawa pensyariatan dan pelaksanaan wasiat dapat merealisasikan *Maqāṣid al-Sharī'ah* dalam penjagaan *al-Kullīyyāt al-Khams*, serta meraikan *Maṣlahah* dan menolak *Mafsadah*. Justeru, setiap pelaksanaan wasiat mestilah selari dengan *Maqāṣid al-Sharī'ah*.

Keywords: *Maqāṣid al-Sharī'ah*, Pelaksanaan Wasiat, Pengurusan Harta Pusaka

ABSTRACT

Each implementation in Islam cannot be separated from Maqāṣid al-Sharī'ah, its objective and wisdom. Will is a vital instrument in Islamic wealth planning and is verily encouraged in Islam. Research of Maqāṣid al-Sharī'ah must be kept practising in conjunction to help and ease the process of determining fiqh law. So, this study will discover Maqāṣid al-Sharī'ah instead of the practising will and its implementation. This study was carried out qualitatively using text and document analysis. Result indicates that implementation and practising will could realize

¹ Pensyarah, Jabatan Kefahaman dan Pemikiran Islam, KUIS. hasliza@kuis.edu.my

² Pensyarah, Jabatan Ekonomi dan Pengurusan, KUIS. norziah@kuis.edu.my

³ Pensyarah, Jabatan Kefahaman dan Pemikiran Islam, KUIS. sitizaleha@kuis.edu.my

⁴ Pensyarah, Jabatan Kefahaman dan Pemikiran Islam, KUIS. noradha@kuis.edu.my

⁵ Pensyarah Kanan, Jabatan Pengurusan Perniagaan, KUIS. norsaadah@kuis.edu.my

⁶ Ijazah Sarjana Syariah, UM. hakimfakhrudden@gmail.com

Maqāṣid al-Shārī'ah in managing al-Kulliyyāt al-Khams and respect Maṣlahah and remove Mafsadah. In conclusion, each practise of will should be in line with Maqāṣid al-Shārī'ah.

Keyword: *Maqāṣid al-Shārī'ah*, practising will, managing of inheritance

PENDAHULUAN

Wasiat merupakan salah sebuah instrumen perancangan harta orang Islam yang telah diperkenalkan dan diamalkan sejak dari awal Islam lagi. Banyak nas-nas dan dalil yang menunjukkan bahawa agama Islam sangat menggalakkan penganutnya untuk melaksanakan wasiat.

Jika ditelusuri kepada setiap pensyariatian dalam Islam, kita akan dapati bahawa setiap pensyariatian dalam Islam mempunyai objektif tersendiri untuk dicapai dan bukannya semata-mata amalan ritual tanpa sebarang tujuan yang diistilahkan sebagai *Maqāṣid al-Shārī'ah*.

Banyak kajian yang dijalankan membuktikan betapa pentingnya pengambilkiraan *Maqāṣid al-Shārī'ah* dalam penetapan sesebuah hukum fiqh, lebih-lebih lagi dalam isu berkaitan dengan perkara-perkara yang memerlukan kepada ijtihad. Bertitik tolak daripada fakta bahawa ijtihad adalah asas kepada penentuan hukum-hukum pengurusan dan pelaksanaan wasiat, kajian ini dijalankan bagi meneroka *Maqāṣid al-Shārī'ah* di sebalik pelaksanaan amalan wasiat dan kemudiannya akan memudahkan dan membantu dalam proses penetapan hukum fiqh bagi perkara-perkara yang berkaitan dengan pengurusan wasiat.

TINJAUAN LITERATUR

Konsep Wasiat

Perkataan “wasiat” daripada sudut etimologinya berasal daripada perkataan “*waṣṣā*” dalam Bahasa Arab yang bererti memerintahkan, menasihatkan, menjanjikan, perhubungan atau pemberian harta selepas mati (Sulong, Wasiat Kepada Waris: Pembaharuan Undang-Undang Dan Penggubalan Di Selango, 2005). Yang mana dari sudut Bahasa Arab, wasiat boleh diertikan sebagai: “*meminta seseorang untuk melakukan sesuatu perkara pada ketiadaan dirinya, sama ada ketika hayatnya ataupun selepas kematiannya*”.

Manakala daripada sudut terminologi fiqhnya, boleh dikatakan semua mazhab fiqh bersetuju terhadap konsepnya walaupun terdapat sedikit perbezaan dari sudut struktur definisinya (Wāṣil N. F., 1995), yang mana kesemuanya merujuk kepada “pemilikan harta yang dilaksanakan selepas kematian, yang dilakukan secara *tatawwu*’, sama ada wasiat tersebut berupa sesuatu benda ataupun manfaat”. (Al-Sharbīniy, 1994)

Pada peringkat permulaan Islam, wasiat diwajibkan kepada kedua ibu bapa dan kaum kerabat yang terdekat seperti mana dalam surah al-Baqarah ayat 180, namun ayat ini telah dimansuhkan oleh ayat-ayat dari surah al-Nisa (ayat 11, 12 dan 176). (Muda) (Badrul Hakimi Bustamam and Yusni Yusak, 2012) (Sābiq S. , 1977) (Al-Zuḥayliy, 1987)

Jika dilihat dari aspek hukum *taklīfiy* bagi penulisan wasiat, hukum wasiat boleh dibahagikan mengikut lima hukum taklīfiy, iaitu; (1) Wajib, (2) Sunat, (3) Harus, (4) Makruh, dan (5) Haram (‘Ābidīn, 1992). Manakala hukum asal bagi wasiat bukanlah fardhu ataupun wajib seperti yang dikatakan oleh sesetengah sarjana (Hazm A. M.), malah hukum wasiat adalah harus pada asalnya dan boleh berubah mengikut keadaan kepada lima Hukum *Taklīfiy* tadi (Wāṣil).

Wasiat wajib dilakukan jika wasiat tersebut berkait dengan hak-hak Allah SWT yang tidak ditunaikan pada hayatnya, seperti zakat dan haji yang belum ditunaikan dan wasiat kepada perkara-perkara yang berkait dengan hak-hak manusia yang tidak dapat diketahui melainkan melalui wasiat sahaja, seperti hutang dan wadī‘ah yang hanya diketahui oleh pewasiat sahaja (Al-Zuḥayliy, 1987). Demikianlah, mazhab Hanbali menyatakan hukum wajib wasiat apabila jika pengabaian terhadap wasiat boleh mengakibatkan hilangnya hak-hak manusia atau peribadatan (Al-Jazīriy, 2003).

Wasiat pula sunat dilakukan apabila wasiat tersebut dilakukan kepada perkara-perkara sunat seperti menyedekahkan harta kepada kaum keluarga, orang-orang baik, para pelajar dan sebagainya. Sabiq a.-S. , t.th) menyatakan wasiat menjadi sunat jika berwasiat kepada kerabat yang fakir dengan syarat orang yang meninggal dunia meninggalkan harta yang banyak dan tidak melebihi sepertiga harta. Manakala pandangan (al-Zuhayli, 1989) menyatakan sunat kepada kaum kerabat yang fakir miskin seperti ibu bapa dan anak angkat yang tidak berhak mendapat harta pusaka.

Sebaliknya, wasiat menjadi haram sekiranya dilakukan kepada perkara-perkara haram dan maksiat, seperti wasiat pembinaan gereja, pusat-pusat hiburan melalaikan dan sebagainya (Al-Zuhayliy, 1987). Wasiat menjadi haram menurut (Sabiq a.-S., t.th) jika wasiat dilaksanakan melebihi sepertiga harta yang dimilikinya atau orang yang menerima wasiat itu orang yang tamak harta. Ada kalanya wasiat boleh dihukum makruh apabila wasiat itu diberikan kepada orang fasik dan ahli maksiat yang mana pewasiat pasti (*Ghalabah al-Zann*) harta yang diwasiatkan itu akan digunakan pada jalan yang haram (*Wāṣil*). Wasiat juga makruh dilakukan jika wasiat itu diberikan kepada orang kaya, sedangkan terdapat dalam kalangan kaum kerabat pewasiat tersebut yang miskin. (Al-Zuhayliy, 1987). Manakala, wasiat harus hukumnya apabila dilakukan kepada orang yang kaya, walaupun orang kaya tersebut bukan daripada golongan berilmu dan beramal soleh (*Sābiq*).

Bagi memastikan wasiat dilaksanakan dengan adil dan saksama serta berjaya memantapkan ekonomi, Islam telah meletakkan syarat-syarat serta hukum-hukum tersendiri bagi menguruskan wasiat (Sulong, Wasiat Kepada Waris: Pembaharuan Undang-Undang Dan Penggubalan Di Selangor). Syarat-syarat ini boleh dikategorikan mengikut rukun-rukun wasiat, iaitu; (1) Pewasiat (*Mūṣī*), (2) Penerima wasiat (*Mūṣā Lah*), (3) Harta yang diwasiatkan (*Mūṣā Bih*), dan (4) *Sighah* (*Ijāb Qabūl*) (Al-Zuhayliy, 1987).

Fuqaha bersepakat bahawa wasiat mestilah dilakukan oleh seseorang yang boleh menguruskan hartanya, berakal dan baligh, rela hati melakukan wasiat serta memiliki harta yang ingin diwasiatkan itu. Maka tidak sah wasiat yang dilakukan oleh orang gila, kanak-kanak kecil, dan sebagainya yang tidak mencukupi syarat-syarat tersebut. (Yaḥyā M. '., *Aḥkām Al-Waṣiyyah Fī Al-Fiqh Al-Islāmiy*, 2010)

Penerima wasiat pula disyaratkan supaya bukanlah pihak yang menggunakan harta tersebut kepada jalan maksiat, dikenal pasti penerima tersebut tanpa sebarang kekeliruan dan boleh memiliki harta. Manakala hukum wasiat kepada orang bukan Islam pula, para fuqaha berbeza pandangan antara membenarkan dan melarangnya. Kesimpulannya, pandangan-pandangan fuqaha mengenai wasiat kepada bukan Islam berkait rapat dengan penjagaan masalah ekonomi umat Islam itu sendiri (Samsudin, Wasiat Kepada Non Muslim: Analisis Dari Perspektif Masalah, 2014).

Manakala harta pula disyaratkan supaya tidak digunakan ke jalan yang haram seperti pembinaan gereja atau tempat-tempat haram dan sebagainya. Fuqaha berbeza pandangan mengenai wasiat yang dilakukan ke atas harta yang melebihi 1/3 daripada keseluruhan harta, wasiat selain harta dan wasiat ke atas sesuatu yang masih belum wujud pada masa wasiat tersebut dilakukan (Yahyā).

Maqāṣid al-Sharī'ah

Para ulama terdahulu yang membincangkan mengenai idea-idea ilmu *Maqāṣid al-Sharī'ah* tidak meletakkan satu definisi khusus mengenai ilmu ini seperti ilmu-ilmu lain. Menurut al-Raysūniy (1995), hal ini demikian berkemungkinan kerana tiada keperluan dalam meletakkan satu definisi khusus pada ketika itu. Percubaan mendefinisikan ilmu *Maqāṣid al-Sharī'ah* ini timbul daripada idea Ibn 'Āshūr dan 'Allāl al-Fāsiy (Aḥmad Al-Raysūniy).

Dari satu sudut yang lain pula, kebarangkalian yang timbul juga adalah berkemungkinan perbincangan-perbincangan ulama terdahulu terhadap teori-teori *Maqāṣid al-Sharī'ah* adalah dengan melihatnya sebagai satu perbincangan dalam ilmu *Uṣūl al-Fiqh* dan bukannya sebagai satu cabang disiplin ilmu yang baru sehingga perlu meletakkan satu definisi terhadap ilmu ini.

Hakikatnya idea-idea serta teori *Maqāṣid al-Sharī'ah* telah lama timbul, bahkan sejak zaman Nabi s.a.w. lagi. Idea-idea ini seterusnya dibincang secara terperinci dalam beberapa karya-karya ilmu *Uṣūl al-Fiqh* yang dikarang oleh ulama-ulama terdahulu sehinggalah al-Juwayniy yang mengembangkan teori-teori *Maqāṣid al-Sharī'ah* melalui karya beliau *al-Burhān fī Uṣūl al-Fiqh* dan kemudian diikuti oleh ulama-ulama lain selepas beliau (Al-Yūbiy, 1998).

Sebelum *Maqāṣid al-Sharī'ah* didefinisikan, apa yang dibincangkan oleh ulama-ulama terdahulu adalah berupa teori-teori yang bernilai yang kemudiannya menjadi asas kepada pembinaan ilmu ini. Al-Qarāfiy umpamanya menyatakan bahawa asas syariah itu terbahagi kepada 2 iaitu; ilmu *Uṣūl al-Fiqh* dan ilmu '*Qawā'id Kulliyah Fiqhiyyah* yang disebut oleh beliau sebagai mengandungi rahsia-rahsia pensyariatandengan kata beliau: (Al-Āmidiy, t.th)

Tujuan sesuatu pensyariatandengan adalah sama ada untuk mendapatkan kebaikan (al-Maṣlahah), menolak kemudaratan (al-Mafsadah) atau kedua-duanya.

Kesimpulan daripada definisi-definisi yang telah cuba dicadangkan oleh para sarjana, *Maqāsid al-Sharī'ah* ialah objektif-objektif syarak disebalik sesuatu pensyariatan, yang mana tujuan sesuatu pensyariatan adalah untuk merealisasikan objektif-objektif tersebut untuk kebaikan (*Maṣlahah*) manusia.

Kedudukan *Maqāsid al-Sharī'ah* Dalam Ijtihad

Pensyariatan ilmu *Maqāsid al-Sharī'ah* sebagai asas dalam penyelidikan hukum tidak dibincangkan oleh para *al-Uṣūliyyūn* terdahulu sehinggalah kenyataan yang dibuat oleh al-Qarāfiy yang meletakkan ilmu *Maqāsid al-Sharī'ah* dan ilmu *Uṣūl al-Fiqh* sebagai asas syariah.

Selain al-Qarāfiy, al-Shāṭibiy dengan jelas sekali mensyaratkan kepada seseorang yang ingin melakukan penyelidikan hukum (*al-Mujtahid*) untuk memenuhi 2 syarat utama, iaitu kefahaman terhadap *Maqāsid al-Sharī'ah* dan berkemampuan dalam mengambil hukum daripada sumber-sumber syarak (*al-Istinbāt*) (Ibrāhīm bin Mūsā Al-Shāṭibiy, 'Abd Allāh Darrāz, 2006).

Resolusi yang dikeluarkan pada seminar *al-Maqāsid al-Sharī'iyah wa Dawruhā fī Isntinbāt al-Aḥkām* menegaskan kepentingan pengambilkiraan *Maqāsid al-Sharī'ah* dalam melakukan penyelidikan hukum terutamanya dalam berhadapan dengan isu-isu semasa yang memerlukan kepada ijtihad-ijtihad baru. Resolusi tersebut menjelaskan bahawa pengambilkiraan *Maqāsid al-Sharī'ah* dapat menghasilkan penyelidikan hukum yang mantap dan tepat mengikut kehendak syarak. (Majma' al-Fiqh al-Islāmiy, "Qarār 167 (5/18)" (Resolusi seminar al-Maqāsid al-Sharī'iyah wa Dawruhā fī Isntinbāt al-Aḥkām, 9-15 Julai 2007)

Maqāsid al-Sharī'ah* Dalam Kontrak-Kontrak *al-Tabarru'āt

Kontrak *al-Tabarru'āt* merujuk kepada kontrak yang berlangsung antara pihak-pihak yang berkontrak atas dasar kebajikan dan tolong-menolong. Kontrak-kontrak ini adalah adalah sama ada mempunyai ciri berkebajikan secara sendirinya ataupun sebagai tambahan kepada kontrak-kontrak lain dalam *Fiqh al-Mu'āmalāt* seperti kontrak al-Rahn yang merupakan kontrak untuk

menjaga kebajikan pemberi hutang dalam kontrak *al-Qard* (Hailani Muji Tahir, Sanep Ahmad, 2009). Antara kontrak-kontrak *al-Tabarru'āt* dalam Fiqh al-Mu'āmalāt ialah; kontrak *hibah*, kontrak *qard hasan*, kontrak *ṣadaqah*, kontrak *waṣiyyah*, kontrak *kafālah* dan lain-lain (Al-Tajkānī, 1983).

Hasil Istiqrā' kepada nas-nas syarak yang dijalankan oleh Ibn 'Āshūr mendapati sekurang-kurangnya 4 *Maqāsid al-Sharī'ah* dalam pensyariatan kontrak-kontrak yang bersifat *al-Tabarru'āt* dapat dikenalpasti, iaitu; (Al-Tāhir'Āshūr M. , 2009) (1) Memperbanyakkan kontrak-kontrak *al-Tabarru'āt* kerana padanya ada *Maṣlahah* untuk individu dan orang ramai, (2) Kontrak-kontrak *al-Tabarru'āt* mestilah dilakukan dengan kerelaan dan keyakinan tanpa ragu-ragu, (3) Memperluaskan medium-medium kontrak *al-Tabarru'āt* mengikut keinginan pemberi, dan (4) Kontrak-kontrak *al-Tabarru'āt* mestilah tidak membawa kepada kehilangan harta dan hak orang lain.

Selain daripada itu, kontrak-kontrak bersifat *al-Tabarru'āt* ini boleh juga dikategorikan ke dalam konsep *Hifz al-Māl* (Penjagaan Harta). Justeru, sewajarnya bagi umat Islam untuk menggunakan kontrak-kontrak *al-Tabarru'āt* ini ke arah memelihara, menjaga dan mengurus alam dalam konteks pembangunan ekonomi dan kewangan sejajar dengan matlamat dan kehendak syarak (Laldin, Mohamad Akram, Mek Wok Mahmud, and Mohd. Fuad Sawar , no. 2 (2008).

PERBINCANGAN DAN DAPATAN KAJIAN

Secara umumnya, wasiat yang merupakan salah satu kontrak *al-Tabarru'āt* dalam Islam adalah mengikut *Maqāsid* kontrak *al-Tabarru'āt* seperti yang telah dijelaskan sebentar tadi. Namun, bahagian ini akan membincangkan mengenai *Maqāsid al-Sharī'ah* dalam pelaksanaan amalan wasiat secara khusus. Perbincangan akan dibahagikan kepada 2 sub-topik utama, iaitu; (1) *Maqāsid al-Sharī'ah* Dalam Pensyariatan Wasiat: Tinjauan Kepada Nas-Nas Syarak, dan (2) Wasiat Dan *Maqāsid al-Sharī'ah* secara umumnya.

***Maqāṣid al-Sharī'ah* Dalam Pensyariatan Wasiat: Tinjauan Kepada Nas-Nas Syarak Yang Berkaitan**

Sekitar 13 tempat dalam al-Quran (al-Bāqī, 1364) dan 180 buah hadis terdapat dalam kitab al-Sunan al-Sittah termasuk hadis *ṣaḥīḥ*, *ḥasan* dan *ḍa'īf* yang mempunyai kaitan dengan wasiat (Rizalman Muhammad, Ishak Suliaman, 2007). Namun, kajian ini akan memberikan fokus kepada beberapa hadis yang terpilih sahaja mengikut tema-tema utama yang berkaitan dengan wasiat untuk dianalisis mengikut *Maqāṣid al-Sharī'ah* yang terkandung padanya.

(i) Galakan Menyegerakan Amalan Kebaikan

Dalam sebuah hadis, diriwayatkan daripada 'Abd Allāh Ibn 'Umar R.A. bahawa Rasulullah S.A.W. bersabda:

“Tidak sepatutnya seseorang muslim menyimpan sesuatu yang hendak diwasiatkannya selama dua malam melainkan dia menulis wasiatnya di sisinya”

(Hadis riwayat al-Bukhari, Kitāb al-Waṣāyā, Bāb al-Waṣāyā, no. hadis 2738, dan Muslim, Kitāb al-Waṣiyyah, no. hadis 4204)

Berdasarkan kepada hadis di atas, boleh disimpulkan bahawa syarak menghendaki kepada seseorang hamba untuk melakukan amalan kebaikan dengan kadar segera dan tidak melewat-lewatkannya, lebih-lebih lagi jika perkara tersebut memberi manfaat yang besar kepada pemberi dan penerima, seperti amalan wasiat. Hadis tersebut meletakkan 2 malam sebagai satu tempoh yang dikira lewat dalam melakukan amalan kebaikan.

Hal ini bertepatan dengan sebuah hadis lain yang mana Nabi Muhammad S.A.W. menggalakkan umatnya menyegerakan dan bersungguh-sungguh dalam melakukan kebajikan dan kebaikan sebelum tiba masa tua, sakit, miskin, masa sibuk dan kematian yang menjelma. Justifikasi di sebalik *Maqāṣid al-Sharī'ah* dalam penyegeraan amalan kebaikan adalah merujuk kepada *maṣlahah* yang bakal diterima oleh kedua-dua pihak pemberi dan penerima.

(ii) Wasiat Kepada Waris

Fuqaha berbeza pandangan mengenai hukum wasiat yang diberikan kepada waris. Pandangan-pandangan fuqaha dalam masalah ini boleh disimpulkan kepada 3 pandangan, iaitu; (1) Pandangan yang melarang pemberian wasiat kepada waris secara mutlak iaitu pandangan sebahagian ulama mazhab hanbali, mazhab Zāhiriyy, pandangan al-Muzaniyy, Ibn al-Mājishūn

dan lain-lain, (2) Pandangan majoriti fuqaha yang membenarkan pemberian wasiat sekiranya mendapat kebenaran daripada waris-waris yang lain, dan (3) Pandangan mazhab Syiah al-Imāmiyyah al-Ja‘fariyyah dan lain-lain yang membenarkan wasiat kepada waris secara mutlak tanpa perlu kepada persetujuan ahli waris yang lain (Al-Khaffif, 2010).

Hal ini demikian disebabkan sebuah hadis yang diriwayatkan oleh Abū Umāmah yang menunjukkan tegasan Nabi bahawa ahli waris tidak layak untuk menerima wasiat;

“Sesungguhnya Allah telah memberikan hak kepada setiap orang dan tiada wasiat untuk ahli waris”

(Hadis riwayat Abū Dāwūd, Kitāb al-Waṣiyyah, Bāb Mā Jā’ fī Waṣiyyah li Wārith, no. hadis 2870)

Tanpa perlu dibincangkan secara terperinci mengenai perbezaan pandangan fuqaha mengenai hukum wasiat kepada waris, dari sudut penyelidikan *Maqāsid al-Sharī‘ah* boleh dilihat bahawa hadis tersebut cuba menegaskan kepentingan memberikan hak kepada mereka yang berhak. Justeru, larangan syarak terhadap pemberian wasiat kepada ahli waris adalah bersandarkan kepada bahagian ahli waris yang tidak mendapat wasiat akan berkurangan berbanding waris yang mendapat wasiat akan mendapat bahagian yang lebih banyak.

Pandangan-pandangan yang membenarkan pemberian wasiat kepada waris, seperti undang-undang “wasiat sunat” (Sulong, Wasiat Kepada Waris: Pembaharuan Undang-Undang Dan Penggubalan Di Selangor, 2005) di Mesir (Sulong, Wasiat Kepada Waris: Pembaharuan Undang-Undang Dan Penggubalan Di Selangor) umpamanya, adalah kerana justifikasi pertimbangan sosial dan ijtihad semasa yang sesuai dengan *maṣlahah* setempat dan semasa (Muḥammad bin Muḥammad Al-Ghazāliyy, Muḥammad ‘Abd al-Salām ‘Abd al-Shāfi). Justeru dalam hal ini, pertimbangan *Maqāsid al-Sharī‘ah* dalam menentukan kewajaran peruntukan undang-undang wasiat kepada waris adalah sangat penting untuk menjadi dasar dalam melakukan ijtihad.

(iii) Kepentingan Meninggalkan Harta Kepada Waris

Salah satu daripada *Maqṣad* utama dalam pensyariatian hukum-hukum berkaitan pengurusan harta pusaka adalah bagi menjaga *Maṣlahah* ahli keluarga, baik dari segi harta yang boleh membantu kehidupan ahli keluarganya, ataupun dari sudut menjaga *maṣlahah* ahli keluarga

daripada bergaduh dan sebagainya, seperti mana juga seseorang bertanggung jawab untuk menjaga keluarganya ketika masih hidup. Justeru itu, kita sering mendapati bahawa syarak begitu menitikberatkan soal tanggungjawab.

Atas dasar ini, syarak juga menekankan soal kepentingan menjaga *maṣlahah* ahli keluarga selepas kematian juga. Dalam sebuah hadis yang diriwayatkan oleh Sa'd bin Abī Waqqāṣ R.A. bahawa Rasulullah S.A.W. bersabda;

“Sesungguhnya jika kamu meninggalkan warismu dalam keadaan kaya itu lebih baik bagi mereka daripada kamu meninggalkan mereka dalam keadaan miskin, hingga mereka meminta-minta kepada orang lain.”

Muttafaq ‘Alayh. Ṣaḥīḥ al-Bukhārī (2742), Ṣaḥīḥ Muslim (4209)

Justeru, pengurusan harta pusaka mestilah diurus selari dengan *Maqāsid al-Sharī'ah* yang menghendaki *Maṣlahah* kepada ahli keluarga si mati. Atas dasar ini, wasiat kepada ahli waris yang lebih memerlukan adalah perlu dipertimbangkan kesahannya mengikut *maṣlahah*. Dalam konteks anak kelainan upaya umpamanya, sewajarnya wasiat yang lebih daripada satu pertiga dikira sah walaupun mendapat tentangan ahli waris yang lain kerana melihatkan kepada keperluan yang biasanya lebih diperlukan oleh mereka yang kelainan upaya.

(iv) Keutamaan Hutang Berbanding Wasiat

Hasil *istiqrā'* kepada beberapa nas-nas mendapati bahawa syarak meletakkan keutamaan sesuatu perkara mengikut kepentingannya yang ditetapkan oleh syarak (Yūṣuf al-Qaraḍāwī, 2008). Misalnya, perkara yang wajib adalah diutamakan berbanding dengan perkara sunat (Ahmad, Metode Pentarjīhan Maṣlahah Dan Mafsadah Dalam Hukum Islam Semasa, no. 1 (2008)). Begitu juga halnya dalam pelaksanaan wasiat, pembayaran hutang adalah satu kewajipan yang mesti ditunaikan berbanding wasiat yang merupakan perkara sunat. Dalam sebuah hadis yang diriwayatkan daripada ‘Aliy bin Abī Ṭālib R.A. beliau berkata bahawa Rasulullah S.A.W. bersabda;

“Sesungguhnya Nabi S.A.W. membayar hutang terlebih dahulu berbanding wasiat, sedangkan kamu menetapkan wasiat terlebih dahulu sebelum hutang”

(Hadis riwayat Ibn Mājah, Kitāb al-Waṣāyā, Bāb al-Dayn Qabl al-Waṣīyyah, h. 2641, no. 2715)

Hadis di atas jelas menunjukkan praktis yang dilakukan oleh Nabi adalah mengutamakan bayaran hutang yang tertunggak kepada pemiutang sebelum daripada melaksanakan wasiat. Lebih-lebih lagi, Islam memandang hutang sebagai suatu perkara yang sangat berat dan merupakan tanggungjawab yang mesti diselesaikan oleh setiap penghutang. Hal ini sekali gus menunjukkan bahawa syarak meletakkan sesuatu perkara mempunyai prioritinya yang tersendiri. Sehubungan dengan itu, kegagalan meletakkan sesuatu perkara mengikut kehendak syarak adalah merupakan satu kesalahan yang perlu dibaiki dengan pemahaman yang betul terhadap konsep *Fiqh al-Awlawiyyāt*.

Wasiat Dan *Maqāsid al-Sharī'ah*

Bahagian ini akan meneroka hubungan antara wasiat dan *Maqāsid al-Sharī'ah* melalui 2 aspek, iaitu; (1) Dari aspek wasiat menjaga *maṣlahah* terhadap *al-Kulliyāt al-Khams* dan menolak *mafsadah* daripadanya, dan (2) Dari aspek elemen *maṣlahah* dan *mafsadah* dalam pelaksanaan wasiat.

1. Wasiat dan Penjagaan *al-Kulliyāt al-Khams*

Antara *Maqāsid al-Sharī'ah* yang utama adalah penjagaan 5 perkara yang disebut sebagai *al-Kulliyāt al-Khams*. Lima perkara yang menjadi objektif utama syarak dalam memberikan penjagaan ini ialah; (1) agama, (2) diri, (3) akal, (4) jiwa, dan (5) harta (Al-Shāṭibiy, *Al-Muwāfaqāt Fī Uṣūl Al-Sharī'ah*, t.th). Walaupun jelas menunjukkan bahawa pensyariatan wasiat adalah untuk penjagaan harta, namun dari sudut pandang yang lain, boleh dikatakan wasiat juga turut memberikan sumbangan terhadap penjagaan *al-Kulliyāt al-Khams* yang lain.

(i) Wasiat dan Penjagaan Agama

Antara bentuk penjagaan agama ialah penjagaan imejnya daripada dipandang buruk oleh orang lain (Bayyah). Oleh itu, segala usaha untuk menaikkan imej Islam dan umat Islam bolehlah dianggap sebagai memenuhi *Maqāsid al-Sharī'ah* dalam penjagaan agama.

Dalam konteks wasiat pula, pensyariatan wasiat yang merupakan salah sebuah instrumen yang terbaik dalam pengurusan harta peninggalan si mati menunjukkan bahawa agama Islam merupakan agama yang bersifat holistik dan menyeluruh yang meliputi setiap aspek kehidupan

seseorang. Hal ini sekali gus dapat menaikkan imej agama Islam sebagai satu-satunya agama yang terpilih di sisi Allah dan merupakan agama bagi sekalian manusia di muka bumi ini.

Dari sudut penjagaan agama si mati, wasiat merupakan satu wasilah bagi memastikan si mati sentiasa mendapat pahala yang berkekalan dan berpanjangan walaupun dia telah meninggal dunia bagi memastikan kehidupannya di hari akhirat kelak lebih terjamin. Atas dasar inilah, Nabi Muhammad S.A.W. bersabda yang diriwayatkan oleh Abū Hurayrah R.A.;

“Sekiranya seseorang manusia itu meninggal dunia, maka akan terputuslah segala amalnya melainkan daripada 3 perkara; (1) sedekah jariah, (2) ilmu yang dimanfaatkan, atau (3) anak yang soleh yang mendoakan baginya”

(Hadis diriwayatkan oleh Saḥīḥ Muslim, no. hadis 1631)

Dari sudut penjagaan agama penerima wasiat pula, kebanyakan wasiat adalah diberikan kepada mereka yang kurang bernasib baik seperti rumah kebajikan, rumah anak-anak yatim, keluarga fakir miskin yang tidak layak menerima pusaka dan golongan yang tidak bernasib baik. Dengan harta yang diperolehi melalui wasiat dapat mengelakkan mereka dari situasi terdesak seperti meminta-minta dengan pihak lain terutamanya dari pihak non muslim dan gereja. Terdapat juga situasi kesusahahan hidup sehingga mereka sanggup menjual agama. Maka dengan harta yang diperolehi dengan wasiat dapat membantu mereka meneruskan kehidupan dengan lebih sempurna.

(ii) Wasiat dan Penjagaan Jiwa

Penjagaan jiwa merupakan sesuatu perkara yang sangat ditekankan oleh syarak. Walaupun wasiat bukanlah satu pensyariatan khusus untuk penjagaan jiwa dan nyawa, namun pemberian wasiat kepada individu atau entiti yang boleh membawa kepada penghasilan *Maqṣad* penjagaan jiwa dan nyawa adalah sangat dituntut yang ternyata ganjaran pahala yang lebih besar menanti pewasiat kelak.

Justeru, pewasiat mestilah bijak dalam menguruskan wasiatnya dengan mengutamakan mereka yang lebih memerlukan. Umpamanya, jika seseorang itu mempunyai anak angkat yang kurang upaya, adalah lebih wajar untuk wasiat dituliskan kepada mereka kerana wasiat tersebut sedikit sebanyak dapat membantu penerima wasiat tersebut untuk meneruskan kehidupan selepas kematiannya. Ini adalah kerana anak angkat tidak dapat menikmati sebahagian daripada harta

pusaka jika dia tidak diwasiatkan. Selain itu tindakan memberi wasiat kepada anak angkat juga dapat menjaga hati dan jiwa anak angkat tersebut yang sekian lama telah tinggal bersama.

(iii) Wasiat dan Penjagaan Akal

Seperti mana wasiat dapat membantu ke arah merealisasikan *Maqṣad* penjagaan jiwa apabila disalurkan kepada tempatnya, wasiat juga dapat merealisasikan *Maqṣad* penjagaan akal. Wasiat kepada pembinaan institusi pengajian dan pusat penyelidikan, umpamanya dapat membantu ke arah penghasilan *Maqṣad* penjagaan akal yang mana merupakan antara *Maqṣad* yang utama dalam Islam (Allāh, 2005).

Justeru, pemberian wasiat kepada badan-badan seperti sekolah, pusat tahfiz, pusat penyelidikan dan sebagainya merupakan satu pilihan yang bijak bagi seseorang pewasiat lebih-lebih lagi manfaat tersebut akan dinikmati oleh orang ramai.

(iv) Wasiat dan Penjagaan Keturunan

Selain daripada wasiat menjadi satu amal kebajikan yang dilakukan oleh pewasiat, wasiat juga dari satu sudut dapat membantu dalam menjaga keturunan dan mengukuhkan lagi ikatan silaturrahim. Hal ini demikian apabila terdapat ahli keluarga si mati yang tidak mendapat bahagian dalam pembahagian harta pusaka yang boleh membawa kepada pergaduhan yang berkemungkinan membawa kepada mafsadah kepada keturunan si mati. Dalam kes seperti ini, wasiat memainkan peranan bagi memastikan ahli-ahli keluarga yang tidak mempunyai bahagian dalam harta juga turut mendapatkan bahagian mereka melalui instrumen wasiat ini.

Justeru, pewasiat mestilah sedar dan mengenalpasti ahli-ahli keluarga yang tidak mendapat bahagian dalam harta pusaka bagi memastikan mereka mendapat bahagian dalam wasiat dan sekali gus dapat membantu dalam merealisasikan *Maqṣad* penjagaan keturunan yang sangat ditekankan oleh syarak (Al-Badawiy, 1999).

(v) **Wasiat dan Penjagaan Harta**

Wasiat sebagai salah satu instrumen pengurusan harta secara jelas menunjukkan bahawa pensyariatian wasiat adalah bertujuan untuk menjaga harta si mati daripada sebarang *mafsadah* yang mungkin berlaku.

Harta merupakan sesuatu yang sangat bernilai bagi manusia dan boleh membawa kepada pergaduhan dan kerosakan jika tidak diurus dengan baik. Pelbagai kes dan kejadian telah dilaporkan yang disebabkan oleh masalah dalam pengurusan harta pusaka (<http://ukhwahwasiyah.tripod.com/teladan.html>). Justeru, pensyariatian wasiat merupakan salah satu wasilah yang disediakan oleh syarak bagi memenuhi *Maqṣad* penjagaan harta. Pewasiat bukan setakat boleh mewasiatkan sebahagian hartanya, bahkan pewasiat juga boleh mewasiatkan kepada seseorang untuk mengurus tadbir pembahagian harta pusaka selepas kematiannya bagi memastikan pembahagian berjalan lancar dan sekali gus menjaga *Maṣlahah* harta pewasiat.

2. Maṣlahah dan Mafsadah Dalam Perlaksanaan Wasiat

Konsep *Maṣlahah* secara asasnya merujuk kepada sesuatu perkara yang baik, manakala konsep *Mafsadah* pula merujuk kepada sesuatu perkara yang buruk. Namun, dalam penentuan hukum syarak berdasarkan konsep ini, bukanlah semua jenis *al-Maṣāliḥ* dan *al-Mafāsīd* ini boleh diterima, bahkan ada kriteria-kriteria yang tertentu yang diiktiraf oleh syarak sahaja yang boleh diambilkira (Al-Ṭāhir'Āshūr, t.th).

Bahagian ini akan menganalisis kaedah *pentarjīhan* yang perlu dibuat sekiranya berlaku pertembungan dan kontradiksi antara *maṣlahah* dan *mafsadah* dalam 4 situasi berikut; (i) Pertembungan *mafsadah* dan *maṣlahah* yang setaraf, (ii) Pertembungan *mafsadah* dan *maṣlahah* antara individu dan ramai, (iii) Pertembungan *mafsadah* dan *maṣlahah* yang tidak setaraf, dan (iv) Pertembungan antara *mafsadah* dengan *mafsadah* atau *maṣlahah* dengan *maṣlahah*.

(i) Pertembungan Mafsadah dan Maşlahah Yang Setaraf

Menolak *Mafsadah* adalah diutamakan berbanding menghasilkan *Maşlahah* sekiranya keduanya berada pada peringkat yang sama (Al-Amīdi, t.th). Dalam konteks amalan wasiat, kaedah ini boleh diaplikasikan dalam masalah si mati yang mempunyai tunggakan zakat, sama ada zakat didahulukan daripada wasiat ataupun bagaimana?

Fuqaha berbeza pandangan dalam masalah ini kepada beberapa pandangan; (1) al-Imam Malik berpendapat bahawa zakat hanya dikeluarkan sekiranya si mati berwasiat supaya zakat dikeluarkan. Dan jika dikeluarkan, zakat tersebut dikeluarkan daripada 1/3 harta peninggalan, (2) al-Imam al-Shafi'I pula berpandangan bahawa zakat perlu diutamakan dan dikeluarkan daripada keseluruhan harta. Pandangan yang mengutamakan zakat berhujah dengan hadis yang diriwayatkan oleh Ibn Abbās R.A.; (Hadis diriwayatkan oleh al-Imām al-Bukhārī, no. hadis 1513) "*Maka hutang Allah lebih patut untuk ditunaikan*", manakala al-Imam Malik pula menyamakan pengeluaran zakat dengan wasiat, maka zakat perlu dikeluarkan sekiranya si mati mewasiatkannya.

Dengan melihat dari sudut *Maqāsid al-Shārī'ah*, pandangan yang mengutamakan zakat daripada wasiat adalah lebih *rājih* bagi mengelakkan seseorang sengaja melewati zakat dengan alasan zakat tersebut boleh ditunaikan selepas kematiannya. Oleh kerana zakat merupakan satu tuntutan dalam agama, maka penjagaan agama daripada *mafsadah* (tidak mengeluarkan zakat) mestilah diutamakan berbanding *maşlahah* yang terhasil daripada wasiat. Oleh yang demikian, Ibn Ḥazm memilih pandangan al-Ḥasan, Ṭāwus, al-Zuhrī, al-Shāfi'ī, Aḥmad dan Dāwud yang memilih keutamaan kepada hak-hak Allah diutamakan, kemudian kepada hutang-hutang yang tertunggak dan diikuti dengan wasiat dan pembahagian harta pusaka sekiranya masih berbaki (Hazm I. , t.th).

Berpandukan konsep ini juga, seseorang pewasiat tidak boleh memberikan wasiat kepada seseorang yang secara pasti dan yakinnya dia akan menggunakan harta yang diperoleh daripada wasiat tersebut di jalan yang haram (Jalāl al-Dīn Al-Suyūṭiy, 2009). Dalam hal ini berlakunya pertembungan antara *maşlahah* (Pewasiat mendapatkan ganjaran daripada amalan wasiat) dan *mafsadah* (Penerima wasiat melakukan sesuatu perkara yang haram daripada harta wasiat yang diperolehi). Maka, sewajarnya didahulukan penolakan *mafsadah*, iaitu dengan melarang

pemberian wasiat kepada mereka yang secara pastinya akan menggunakannya ke jalan yang dilarang oleh syarak.

(ii) Pertembungan Mafsadah dan Maşlahah Antara Individu Dan Ramai

Maşlahah atau *mafsadah* yang berkait dengan orang ramai lebih diutamakan berbanding yang hanya memberikan manfaat kepada individu-individu tertentu sahaja (Al-Shāṭibiy, Al-Muwāfaqāt Fī Uşūl Al-Sharī'ah, t.th). Jika pewasiat mempunyai pilihan antara pemberian wasiat kepada individu-individu tertentu dan komuniti yang lebih ramai, maka diutamakan untuk memberikan wasiat tersebut kepada benifesari yang lebih ramai, atau dengan kata lain wasiat yang boleh memberikan manfaat kepada ramai pihak. Contohnya, jika pilihan pewasiat adalah untuk mewasiatkan hartanya kepada sama ada beberapa orang kawannya atau rumah kebajikan yang dimilikinya yang memerlukan bantuan, maka diutamakan pemberian kepada rumah kebajikan tersebut kerana *maşlahah* yang akan terhasil daripada pemberian wasiat tersebut lebih luas dan besar.

Namun, perlu diingat bahawa kaedah ini hanyalah sebagai panduan dalam melaksanakan wasiat sahaja, sebaliknya pewasiat bebas menentukan penerima yang diinginkan.

Kaedah ini juga sama halnya dengan pertembungan mafsadah dan maşlahah yang besar dan kecil, maka mestilah didahulukan yang lebih besar berbanding yang lebih kecil (Ahmad, Metode Pentarjihan Maşlahah Dan Mafsadah Dalam Hukum Islam Semasa). Dalam masalah hibah pada masa *marad al-mawt* umpamanya, terdapat pertembungan antara *maşlahah* (pewasiat ingin mendapatkan ganjaran pahala daripada amalan hibah) dan *mafsadah* (hak ahli waris akan berkurangan dan kemungkinan wasiat tersebut dilakukan dalam keadaan pewasiat tidak dapat membuat keputusan secara matang). Justeru, majoriti fuqaha berpandangan bahawa hibah yang dilakukan ketika *marad al-mawt* dikira sebagai wasiat jika pesakit tersebut meninggal dunia dan jika pesakit tersebut sembuh, maka hibah tersebut dikira terlaksana dan tertakluk kepada hukum-hakam wasiat (Jabatan Wakaf Zakat dan Haji (JAWHAR), Manual Pengurusan Wasiat, 2010). Maka, dalam hal ini penolakan mafsadah yang besar lebih diutamakan berbanding penghasilan maşlahah yang lebih ringan.

(iii) Pertembungan Mafsadah dan Maṣlahah Yang Tidak Setaraf

Ketiga-tiga peringkat ini perlu diambilkira dalam menentukan sesuatu *al-Maṣāliḥ* dan *al-Mafāsīd* dalam penentuan hukum fiqh dan perlu diberikan keutamaan mengikut peringkat masing-masing dengan diutamakan *al-Ḍarūriyyāt*, kemudian *al-Ḥājiyyāt*, dan peringkat yang terakhir sekali adalah *al-Taḥsīniyyāt* (Al-Raysūniy, t.th).

Konsep ini terpakai sebagai panduan bagi pewasiat untuk melakukan wasiatnya. Jika seandainya pewasiat mempunyai dua pilihan untuk memilih wāṣīnya, maka memilih wāṣī yang lebih memerlukan adalah lebih diutamakan. Lebih-lebih lagi, wasiat merupakan sebuah kontrak kebajikan yang bakal menjadi amal kebajikan terakhir pewasiat untuk membantunya selepas kematian nanti. Walau bagaimanapun, pewasiat bebas untuk memilih penerima mengikut pilihannya selagi mana mengikut ketentuan yang telah ditetapkan oleh syarak.

Jika diaplikasikan konsep *al-Ḍarūriyyāt*, *al-Ḥājiyyāt*, dan *al-Taḥsīniyyāt* kepada hukum-hukum taklīfī, permasalahan *Tazāḥum al-Waṣāyā* dan berlaku pertembungan antara hak Allah dan hak manusia boleh diselesaikan berpandukan kaedah ini. Justeru, didahulukan wasiat yang berkait dengan amalan fardhu, diikuti dengan wasiat kepada perkara wajib dan kemudiannya wasiat perkara-perkara sunat sekiranya masih berbaki (Al-Jāsir, 2013).

(iv) Pertembungan Antara Mafsadah Dengan Mafsadah Atau Maṣlahah Dengan Maṣlahah

Penolakan *mafsadah* dan penghasilan *maṣlahah* adalah mengikut keutamaan peringkat *al-Kulliyāt al-Khams* (Ahmad, Metode Pentarjihan Maṣlahah dan Mafsadah Dalam Hukum Islam Semasa, 1, 2008.). Namun, tidak dinafikan bahawa sarjana berbeza pandangan mengenai susunan peringkat *al-Kulliyāt al-Khams* ini (Jumu‘ah, 2013). Susunan yang disarankan oleh al-Ghazālī, al-Rāzī (Al-Rāziy), al-Isnawī (Al-Isnāwī, 1999) dan al-Subkī (Al-Subk, t.th) ialah; (1) agama, (2) jiwa, (3) akal, (4) harta, dan (5) keturunan.

Selain daripada konsep ini boleh menjadi panduan kepada pewasiat dalam menulis wasiat, konsep ini juga terpakai dalam beberapa permasalahan dalam amalan penulisan wasiat seperti masalah wasiat kepada non-muslim. Dalam masalah ini, fuqaha berbeza pandangan dengan

membahagikan situasi sama ada non-muslim tersebut adalah kafir *ḥarbī* ataupun kafir *zimmī*; (1) secara umumnya, majoriti fuqaha membenarkan wasiat diberikan kepada kafir *zimmī*, (Al-Mawsū'ah Al-Fiqhiyyah, 1983) manakala (2) kafir *ḥarbī* pula, fuqaha berbeza pandangan kepada 3; (i) mazhab al-Shāfi'ī dan mazhab Ḥanbalī berpandangan bahawa wasiat boleh diberikan kepada orang kafir *ḥarbī* yang telah ditentukan (*al-Mu'ayyan*) dengan melakukan qiyas kepada hibah, (ii) pandangan lain dalam Mazhab Ḥanbalī serta pandangan al-Imām Mālik berpendapat bahawa pemberian wasiat kepada kafir *ḥarbī* adalah dibolehkan secara mutlak, manakala (iii) pandangan terpilih dalam Mazhab Malikī dan mazhab Ḥanafī adalah mengatakan bahawa pemberian wasiat kepada kafir *ḥarbī* adalah tidak sah.

Perbezaan pandangan fuqaha dalam masalah ini hakikatnya didasari dengan sudut pandang masing-masing dalam menjaga *maṣlahah* agama dan menolak segala *mafsadah* daripadanya. (Samsudin, "Wasiat Kepada Non Muslim Analisis Dari Perspektif Maslahah). Melihat dari sudut *Maqāsid al-Sharī'ah*, fuqaha yang melarang pemberian wasiat kepada kafir *ḥarbī* adalah berdasarkan *Maqāsid* penjagaan *maṣlahah* agama melihatkan kepada sifat kafir *ḥarbī* yang memusuhi Islam.

KESIMPULAN

Pensyariatan wasiat merupakan sebuah instrumen yang ditawarkan oleh syarak bagi menjaga *maṣlahah* ramai pihak dalam pengurusan harta pusaka. Baik wasiat merupakan bantuan kepada mereka yang memerlukan, wasiat juga menjadi wasilah kepada pewasiat untuk meraih pahala dan ganjaran yang akan dinikmatinya selepas kematian.

Kajian ini mendapati bahawa pensyariatan wasiat bukan setakat cuba merealisasikan Maqāsid pensyariatan wasiat sahaja dalam mengurus harta peninggalan si mati, bahkan instrumen wasiat juga adalah wasilah bagi mencapai *maṣlahah* kepada *al-Kulliyāt al-Khams*.

Memandangkan wasiat merupakan salah satu daripada '*Uqūd al-Tabarru'āt*, maka pelaksanaannya juga adalah tidak begitu rigid dan lebih bersandarkan kepada *maṣlahah*. Justeru, *Maqāsid al-Sharī'ah* mestilah dijadikan sandaran dalam ijtihad semasa kepada penyelesaian terhadap isu-isu khilaf yang berlaku dalam hukum wasiat.

RUJUKAN

- Al-Mawsū'ah Al-Fiqhiyyah*. (1983). Al-Kuwayt: Wazārah al-Awqāf wa al-Shu'ūn al-Islāmiyyah .
- <http://ukhwahwasiyah.tripod.com/teladan.html>. (n.d.). Retrieved from <http://ukhwahwasiyah.tripod.com/teladan.html>
- Majma' al-Fiqh al-Islāmiy, "Qarār 167 (5/18)" (Resolusi seminar al-Maqāshid al-Shar'iyah wa Dawruhā fi Isntinbāt al-Ahkām. (9-15 Julai 2007). *Majma' al-Fiqh al-Islāmiy, Malaysia*.
- 'Ābidīn, M. A. (1992). *Radd Al-Muhtār 'Alā Al-Durr Al-Mukhtār*. Beirut: Dār al-Fikr.
- Aḥmad Al-Raysūniy, N. A.-M.-I.-S. (n.d.).
- Ahmad, R. (1, 2008.). Metode Pentarjihan Maşlahah dan Mafsadah Dalam Hukum Islam Semasa. *Jurnal Syariah, 16*.
- Ahmad, R. (n.d.). Metode Pentarjihan Maşlahah Dan Mafsadah Dalam Hukum Islam Semasa.
- Ahmad, R. (no. 1 (2008). Metode Pentarjihan Maşlahah Dan Mafsadah Dalam Hukum Islam Semasa. *Jurnal Syariah 16*.
- Al-Amīdi. (t.th). *al-Ihkām fī Uşūl al-Ahkām*. t.tpt.
- Al-Āmidīy, ' . b.-T. (t.th). *al-Ihkām fī Uşūl al-Ahkām*. Beirut: al-Maktab al-Islāmiy.
- Al-Badawīy, Y. A. (1999). *Maqāshid Al-Sharī'ah 'Ind Ibn Taymiyyah*. Jordan: University of Jordan.
- al-Bāqī, M. F. (1364). *Al-Mu'jam Al-Mufahras Li Alfāz Al-Qurān Al-Karīm*. Kaherah: Dār al-Ḥadīth.
- Al-Isnāwī, J. a.-D.-R. (1999). *Nihayah Al-Sūl Sharh Minhāj Al-Wuşūl*. Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah.
- Al-Jāsir, S. (2013). *Lamahāt Muhimmah Fi Al-Waşiyyah (Riyadh: Madār al-Waṭn*. t.tpt.
- Al-Jazīriy, ' . a.-R. (2003). *Al-Fiqh 'Alā Al-Madhāhib Al-Arba'a*. Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah.
- Al-Khafīf, ' . (2010). *Ahkām Al-Waşiyyah: Buḥūth Muqāranah*. Kaherah: Dār al-Fikr al-'Arabiy.
- Allāh, A. a.-Q. (2005). *Al-Madkhal Ilā "Ilm Maqāshid Al-Sharī"ah Min Al-Uşūl Al-Naşşiyyah Ilā Al-Ishkāliyyāt Al-Mu'āşirah*. Riyadh: Dār al-Rushd.
- Al-Qarāfiy, A. a.-'. (1998). *al-Furūq*. Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah.
- Al-Raysūniy. (t.th). *Naẓariyyāt Al-Maqāsid 'Ind Al-Imām Al-Shāṭibiy*. t.tpt.
- Al-Rāziy, M. b. (n.d.). *Al- Mahsul fī Ulum al-Usul*. Riyadh: Jāmi'ah al-Imām Muḥammad bin Sa'ūd al-Islāmiyyah.
- Al-Sharbīniy, S. a.-D.-K. (1994). *Mughnī Al-Muhtāj Ilā Ma'rifah Ma'ānī Alfāz Al-Minhāj*. Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah.
- Al-Shāṭibiy. (t.th). *Al-Muwāfaqāt Fī Uşūl Al-Sharī'ah*. t.tpt.
- Al-Shāṭibiy. (t.th). *Al-Muwāfaqāt Fī Uşūl Al-Sharī'ah*. t.tpt.
- Al-Subk, ' . -K.-S.-D. (t.th). *Al-Ibhāj Fī Sharḥ Al-Minhāj 'Alā Minhāj Al-Wuşūl Ilā 'Ilm Al-Uşū*. Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah.
- Al-Ṭāhir' Āshūr. (t.th). *Maqāshid Al-Sharī'ah Al-Islāmiyyah*. t.tpt.
- Al-Ṭāhir' Āshūr, M. (2009). *Maqāshid Al-Sharī'ah Al-Islāmiyyah*. Kaherah: Dār al-Salām.

- Al-Tajkānī, M. a.-Ḥ. (1983). *Nizām Al-Tabrū'āt Fī Al-Sharī'ah Al-Islāmiyyah: Dirāsah Ta'ṣīliyyāh 'an Al-Iḥsān Al-Ikhtiyār*. Maghribi: Dār al-Nashr al-Maghribiyyah.
- Al-Yūbiy, M. S. (1998). *Maqāṣid Al-Sharī'ah Al-Islāmiyyah Wa "Ilāqatuhā Bi Al-Adillah Al-Sharī'iyah*. Saudi Arabia: Dār al-Hijrah.
- Al-Zuḥayliy, W. (1987). *Al-Waṣāyā Wa Al-Waqf Fī Al-Fiqh Al-Islāmiy*. Beirut: Dār al-Fikr al-'Arabiyy.
- Badrul Hakimi Bustamam and Yusni Yusak. (2012). Hibah Dan Wasiat Pelengkap Pengurusan Warisan Islam: Kajian Di Wasiyyah Shoppe. *Seminar Muamalat*. Bangi: Universiti Kebangsaan Malaysia.
- Bayyah, A. (n.d.). *Al-Islām Dīn Al-Maḥabba*. Retrieved from <http://www.binbayyah.net/portal/research>
- Hailani Muji Tahir, Sanep Ahmad. (2009). *Aplikasi Fiqh Muamalat Dalam Sistem Kewangan Islam*. Shah Alam: UPENA UiTM.
- Hazm, A. M. (n.d.). *Al-Muḥallā Bi Al-Āthār*. (Beirut: Dār al-Fikr.
- Hazm, I. (t.th). *Al-Muḥallā Bi Al-Āthār*. t.tpt.
- Ibrāhīm bin Mūsā Al-Shāṭibiy, 'Abd Allāh Darrāz . (2006). *Al-Muwāfaqāt Fī Uṣūl Al-Sharī'ah*. Kaherah: Dār al-Ḥadīth.
- (2010). *Jabatan Wakaf Zakat dan Haji (JAWHAR), Manual Pengurusan Wasiat*.
- Jalāl al-Dīn Al-Suyūṭiy, . (2009). *Al-Ashbāh Wa Al-Nazāir Fī Qawā'id Wa Furū' Fiqh Al-Shāfi'iyyah*.
- Jumu'ah, . (2013). Tartīb Al-Maqāṣid Al-Sharī'iyah," in Mu'tamar Al-'Ām Al-Thānī Wa Al-'Ishrūn. *Maqāṣid Lal-Sharī'ah Wa Qaḍāyā Al-'Aṣr Li Al-Majlis Al-'Alā*.
- Laldin, Mohamad Akram, Mek Wok Mahmud, and Mohd. Fuad Sawar . (no. 2 (2008). Maqasid Syariah Dalam Pelaksanaan Waqaf. *Jurnal Pengurusan JAWHAR 2*.
- Muda, M. Z. (n.d.). Instrumen Hibah Dan Wasiat: Analisis Hukum Dan Aplikasi Di Malaysia.
- Muḥammad bin Muḥammad Al-Ghazāliy, Muḥammad 'Abd al-Salām 'Abd al-Shāfi . (n.d.). *Al-Mustaṣfā Fī 'Ilm Al-Uṣūl*. Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah.
- Rizalman Muhammad, Ishak Suliaman. (2007). *Wasiat Dan Hibah*. Kuala Lumpur: Akademi Pengajian Islam Universiti Malaya.
- Sābiq. (n.d.). *Fiqh Al-Sunnah*.
- Sābiq, S. (1977). *Fiqh Al-Sunnah*. Beirut: Dār al-Kitāb al-'Arabiyy.
- Samsudin, N. L. (n.d.). "Wasiat Kepada Non Muslim Analisis Dari Perspektif Maslahah.
- Samsudin, N. L. (2014). Wasiat Kepada Non Muslim: Analisis Dari Perspektif Maslahah. *Jurnal Pengurusan JAWHAR 8*, no. 1 : 63–80.
- Sulong, J. (2005). Wasiat Kepada Waris: Pembaharuan Undang-Undang Dan Penggubalan Di Selango. *Jurnal Syariah*, 47–63.
- Sulong, J. (n.d.). Wasiat Kepada Waris: Pembaharuan Undang-Undang Dan Penggubalan Di Selangor.
- Wāṣil, N. F. (1995). *Fiqh Al-Mawārīth Wa Al-Waṣiyyah Fī Al-Sharī'ah Al-Islāmiyyah: Dirāsah Muqāranah*. Kaherah: al-Maktabah al-Tawfiqiyyah.
- Yahyā. (n.d.). *Aḥkām Al-Waṣiyyah Fī Al-Fiqh Al-Islāmiy*.

- Yahyā, M. ‘. (2010). *Aḥkām Al-Waṣiyyah Fī Al-Fiqh Al-Islāmiy*. Jāmi‘ah al-Najāḥ al-Waṭaniyyah.
- Yahyā, M. ‘. (2010). *Aḥkām Al-Waṣiyyah Fī Al-Fiqh Al-Islāmiy*. Jāmi‘ah al-Najāḥ al-Waṭaniyyah.
- Yūsuf al-Qaraḍāwī. (2008). *Fī Fiqh al-Awlawiyyāt: Dirāsah Jadīdah Fī Ḍaw’ al-Qurān wa al-Sunnah*,,. Saudi: Maktabah Wahbah.
- Zayn al-Dīn Muḥammad Abū Bakr al-Rāziy, Yūsuf al-Shaykh Muḥammad. (n.d.). *Mukhtār Al-Ṣiḥāḥ*. Beirut: Al-Maktabah Al-'Asriyyah.